

# НАУЧНЫЕ СООБЩЕНИЯ



Н. В. Алексеева

## Обычаи и нормы поведения крестьян северной деревни до и после таинства исповеди (XVIII – XIX вв.)

Изучение покаянной практики обязывает прежде всего обратиться к максимально возможному выявлению норм поведения и обычаяев, сопровождавших таинство церковного покаяния. Обряд же самого таинства, его чинопоследование, разумеется, регламентировался каноническими правилами Церкви.

По данным духовных росписей, обязательным временем для ежегодной исповеди был Великий пост. К духовенству и членам их семей требования были более строгими: они обязывались быть у исповеди во все четыре поста – Филиппов, Великий, Петров и Успенский. Контроль за исповедью священно- и церковнослужителей был наложен в конце 40-х годов XVIII столетия. Его осуществлял специальный духовник в отношении всего духовенства заказа (благочиния). Он контролировал посещаемость исповеди причтом, оформлял соответствующие ведомости, которые регулярно отправлялись в духовное правление во время Филиппова и Успенского постов<sup>1</sup>. О подобном контроле свидетельствуют указы, периодически направляемые в отдельные церкви по поводу того, что «из ныне присыляемых от духовников ведомостей не можно видеть, во все ли четыре поста церковнослужители исповедуются и приобщаются, для чего велеть благочинным, чтоб они приказали духовникам таковые ведомости за всякий пост по прошествии оного зараз подавать»<sup>2</sup>. Таким образом, сельские священники XVIII – XIX веков должны были показывать своей пастве пример регулярной исповеди, минимальная обязательная частота которой была определена по четырем постам: четыре раза в год.

Покаянная дисциплина сопровождалась и соответствующей подготовкой духовенства. В идеале священник должен найти правильный подход к каждому прихожанину, дать нужный совет кающемуся. На духовных особенностях прихожан делался особый акцент во время учебы в Семинарии. Для этих же целей в 60-е годы XIX века выпускались специальные пособия для священнослужителей. В одном из них верующие делились на группы по:

1) «различию внутреннего состояния, то есть различие качеств их ума, воли и особых сердечных расположений». При этом были выделены типы людей: а) ученые и образованные люди; б) неверующие и «послабляющиеся» в вере; в) необразованные; г) тупые; д) благочестивые; е) охладевшие к делам благочестия; ж) находящиеся в опасности падения; з) исповедующиеся в тяжких грехах; и) падшие в первый раз; к) падшие по немощи; л) приобретшие навык к греху; м) новообратившиеся от порочной жизни;

2) «различию внешнего состояния, то есть различием возраста, здоровья, состояния жизни, имущества, пола и особенных отношений их», то есть по возрасту, полу, социальному и общественному положению.

Отдельным пунктом стояло: «по различию особых качеств сердца – меланхолики, холерики, флегматики и сангвиники»<sup>3</sup>. Все эти наставления должны были ориентировать священника на глубокое изучение своей паствы. Он должен был не на словах, а на деле быть их истинным духовным отцом, знающим все их тяготы и имеющим к каждому свой подход.

<sup>1</sup> Нечаева М. Ю. Монастыри в системе регуляции общественной и хозяйственной жизни Урало-Сибирского региона (1721 – 1764). Дис. ... канд. ист. наук. Екатеринбург, 1994. С. 199, 204.

<sup>2</sup> Государственный архив Вологодской области (далее – ГАВО). Ф. 1069. Оп. 3. Д. 9. Л. 2.

<sup>3</sup> Напоминание священнику об обязанностях его при совершении таинства покаяния. Ч. 1. М., 1861.



Благословение прихожан. Протоиерей Владимир Кузив. Преображенская церковь. Нименгейский погост Няндомского р-на, Архангельской обл. 2002 г. Фото Г. И. Мелеховой

Этому же принципу были подчинены разъяснения в указах «Об увещевании и исповедании колодников...»<sup>4</sup> и «О наложении преступникам... епитимии»<sup>5</sup>, где предписывалось применять особую осмотрительность священникам при наложении епитимий, «чтобы ни кающегося не обременить и не привести в отчаяние, ни в ожесточенном не произвести неуважения к Святым Тайнам, равно и к содеянному преступлению... паче же чтобы расколу не послабить... Искренно раскаявшемуся от Церкви снисхождение оказывать нужно; однако и в сем иметь осторожность, дабы они не возымели повода притворством сего достигать, другим же, наипаче в важнейших преступлениях, не давать виду послабления»<sup>6</sup>.

Основная масса прихожан шла на исповедь в Великий пост, в основном в первую, Крестопоклонную и Страстную седмицы. Материалы Этнографического бюро князя В. Н. Тенишева (1890-е гг.) сообщают, что некоторые крестьяне в течение поста ходили «на дух» по два раза<sup>7</sup>. В остальные посты без особой причины могли исповедоваться и причащаться либо престарелые, либо особо благочестивые прихожане. Об этом мы можем судить по данным исповедных и алтарных книг. Информатор из Вологодского уезда отмечал, что в их местности некоторые считают своим долгом исповедаться дважды в году: в Великий и Успенский посты, последний считая частью первого<sup>8</sup>. В таких случаях при записи имени исповедующегося обя-

зательно отмечалось «в который раз». По этим записям можно, хотя и косвенно, судить о количестве особо благочестивых поселян в данном приходе.

Последним сроком для исповеди было Рождество Христово – для тех, кто по каким-либо причинам не смог это сделать в другое время.

Попытаемся далее представить тот ряд последовательных действий, которые до и после исповеди совершал православный крестьянин. Всеобщим правилом, как свидетельствуют практически все источники, было соблюдение перед исповедью поста: молочные, мясные и рыбные продукты в пищу не употреблялись.

Все то время использовалось для осознания неправедности тех поступков, в которых предстояло покаяться. Приступить к исповеди можно было не иначе как примирившись со всеми окружающими, не держа «зла на сердце». Обычно на просьбу о прощении следовал ответ: «Бог простит!»<sup>9</sup>

Составными обязательными частями подготовки к исповеди были также: чтение духовной литературы, милостыня и в семейной жизни – отказ от супружеских отношений.

В отдельных районах Русского Севера вплоть до начала XX столетия сохранился описанный С. В. Кузнецовым обряд прощения с землей перед исповедью, хорошо отражавший факт религиозного восприятия окружающего мира и религиозного осмысливания земледельческого труда. Отправляясь на исповедь, «должно наперво сделать пред иконами большой трехпоклонный начал. Затем следует прощание с домашними и испрашивается прощение у каждого члена семьи, а перекрестившись на часовенку, – у “крещеного люда”».

Сотворив крестное знамение и Иисусову молитву на улице, то же самое делали на задворках, после чего кланялись в пояс матушке-земле вокруг на четыре стороны. А кончив причет и сотворив Иисусову молитву, надо было стать на колени и умыть «землей или если земля еще не растаяла, то снегом себе руки. Земля или вода от снега с рук не стирается до

<sup>4</sup> Полное собрание законов – 1 (далее – ПСЗ – 1). Т. XVII. № 12312; Т. XX. № 14996.

<sup>5</sup> ПСЗ – 1. Т. XXIV. № 18212.

<sup>6</sup> Там же. Т. XX. № 14996.

<sup>7</sup> РЭМ. Ф. 7. Оп. 1. Д. 327. Л. 14.

<sup>8</sup> Там же. Д. 153. Л. 8.

<sup>9</sup> Там же. Д. 1826. Л. 17.

тех пор, пока кающийся не придет в храм и здесь не положит большого трехпоклонного начала».

Совершив на задворках обряд омовения рук, еще раз произносили Иисусову молитву и делали земной поклон. Потом, стоя на коленях и не оборачиваясь назад, кланялись во все стороны и причитали:

Еще раз, моя питомая,  
Прикоснусь к тебе головушкой,  
Испрошу у тебя благословеньица,  
Благословеньица с прощеньицем,  
Что рвала я твою грудушку  
Сохой остро расплывчатой,  
Что не катом тебя я укатывала,  
Не уразливым гребнем чесывала.  
Рвала грудушку боронушкой тяжелою,  
Со железным зубьем да ржавым.  
Прости, матушка питомая,  
Прости грешную, кормилушка<sup>10</sup>.

Желающий исповедаться – говеющий – должен был в течение всей недели перед исповедью посещать все службы в приходской церкви. Готовящиеся к исповеди в Великий пост обычно ходили, по свидетельству корреспондента Этнографического бюро князя Тенишева, «в среду за утреню, за преждеосвященную обедню». На исповедь обычно шли всей семьей, чисто и аккуратно одевшись.

Материалы Тенишевского архива дают возможность увидеть некоторые черты поведения исповедующихся и причастников в самом храме. После обедни в церквях читалось «зачало» (предначинательные молитвы к исповеди) и следовала исповедь, которая продолжалась иногда до глубокой ночи. Во время исповеди говеющие слушали повечерие и читали «правило» (каноны Иисусу Христу, Божией Матери, Ангелу-хранителю и вечерние молитвы)<sup>11</sup>. Грехи, исповеданные и разрешенные ранее, повторять на исповеди не следовало, ибо они, как учит Церковь, уже прощены, но если исповедник снова повторял их, то в них нужно было опять каяться. Однако каились не только в тех грехах, которые были совершены за время, прошедшее после последней исповеди, необходимо было вспомнить, не забыл ли кающийся в чем-либо исповедаться в прошлый раз<sup>12</sup>.

После «правила» крестьяне считали грехом пить и есть до самого принятия Святых Таин<sup>13</sup>. В некоторых местностях домашние старались даже не разговаривать между собой до причастия. Исповедь повсеместно проводилась вечером в пятницу, а в Страстную неделю и в среду<sup>14</sup>.

В субботу исповедавшиеся накануне шли к утренней службе, после нее слушали «утреннее правило» (молитвы перед причащением), а затем во время литургии приобщались Святых Таин<sup>15</sup>. По сообщению информатора из Сольвычегодского уезда, в их местах после исповеди для причастников совершался молебен<sup>16</sup>.

По обычаям некоторых местностей Вологодской губернии, девушкам следовало причащаться только в новых платьях и с распущенными, не заплетенными в косу, волосами<sup>17</sup>.

Полнота покаянной дисциплины требовала не только участия в таинстве исповеди, но и причащения Святых Христовых Таин. Причащение означает духовное возрождение и обновление, поэтому, например, в Борисоглебском уезде Ярославской губернии каждый исповедник считал своей обязанностью поставить в день принятия Святых Таин свечи перед иконами Спасителя, Божией Матери и иконой своего святого или праздника. Каждый исповедник старался подать одну или две просфоры (одну – за здравие себя и близких, другую – за упокой). После причастия считалось грехом ссориться, браниться и т. д.<sup>18</sup>

Однако после исповеди к причастию допускались не все. В исповедных книгах в таких случаях стоят пометки: «за нерачением себя» или «по совету духовника». Судя по данным исповедных книг, можно предположить, что подобное решение вопроса зависело от многих обстоятельств, например от пастырской строгости приходского священника. Именно тогда в исповедных книгах появляется запись – «по совету духовника». В отдельных случаях количество таких недопущенных достигало чуть ли не половины прихожан<sup>19</sup>.

Были и такие, которые сами себя отлучали от Евхаристии. Ф. Бузолин отмечал, что есть крестьяне, которые, исповедавшись, не идут к причастию, удаляя себя «от соединения с Богом по глупому супервию, что будто бы принялший святое причастие

<sup>10</sup> Кузнецов С. В. Религиозно-нравственные основания русского земледельческого хозяйства // Православие и русская народная культура. М., 1994. Вып. 1. С. 36 – 37.

<sup>11</sup> РЭМ. Ф. 7. Оп. 1. Д. 1826. Л. 17.

<sup>12</sup> Игнатий Брянчанинов, свт. В помощь кающимся. Введенская Оптина пустынь, 1995. С. 13.

<sup>13</sup> РЭМ. Ф. 7. Оп. 1. Д. 1826. Л. 17.

<sup>14</sup> Там же. Д. 327. Л. 14.

<sup>15</sup> Там же. Д. 1826. Л. 18.

<sup>16</sup> Там же. Д. 327. Л. 14.

<sup>17</sup> Там же. Д. 1826. Л. 18.

<sup>18</sup> Там же.

<sup>19</sup> ГАВО. Ф. 496. Оп. 1. Д. 3596: Ф. 515. Оп. 1. Д. 22; Ф. 1063. Оп. 3. Д. 8: Оп. 8. Д. 4. 16; Оп. 9. Д. 1, 13, 14; Оп. 12. Д. 2.

не должен в течение сорока дней плевать на пол, ходить в баню и иметь брачное ложе<sup>20</sup>. Для других отговоркой от посещения исповеди служило то обстоятельство, что нет приличной одежды<sup>21</sup>.

К тем, кто не ходил к исповеди по 2 – 3 года, односельчане относились настороженно и подозрительно. Даже в волостном суде мерилом надежности служило посещение исповеди и причастия. Свидетелям, которые редко «бывали на духу», не доверяли<sup>22</sup>.

Обычно в случаях отлучения от причастия священником за бытовые или духовные согрешения, не носящие уголовного характера, назначалась епитимья: молитва, поклоны, милостыня, чтение (если это было возможно) Священного Писания, Псалтири, житийной литературы.

Плата за исполнение таинства исповеди официально установлена не была. Но прихожане в разных храмах обычно жертвовали от 1 до 10 копеек<sup>23</sup>. Существовали приходы, где этих пожертвований не было вовсе<sup>24</sup>. Причастение везде было бесплатным. Жертвовали и на молебен, который служили для причастников.

Рассмотрим теперь те мотивы, которые приводили крестьян к покаянию вне Святой Четыредесятницы. Одним из них являлась подготовка к таинству брака. Священники при венчании требовали свидетельство о бытии у исповеди и Святого причастия в прошлый пост или накануне.

Резолюция из консистории от 28 октября 1843 года в очередной раз напоминала священнослужителям, чтобы они постоянно заботились о том, чтобы невесты, то есть «девицы 16-летние и более имеющие лет, каждогодно исповедывались и причащались Святых Таин... чтобы обыски<sup>25</sup> деланы были заблаговременно и в них требовали показания и документов о том, всегда ли жених и невеста исповедывались и причащались, а не исполнивших такого христианского долга заставляли исполнять за неделю до брака и без сего, яко подозревались в расколе, не венчали»<sup>26</sup>. Вследствие этого к концу XIX века, когда контроль за исполнением обязательной ежегодной исповеди со стороны государства был ослаблен, молодые люди, которые ежегодно не исповедовались, все же говели в один из постов, если собирались вступить в брак в будущий мясоед<sup>27</sup>.

Вторым наиболее распространенным мотивом исполнения таинства исповеди вне Великого поста служила болезнь. Причем исповедавшихся перед смертью было гораздо меньше общего числа исполнивших это таинство «в болезни», о чем свидетельствуют пометки «умре» в алтарных книгах. Нездоровье считалось карой Господней за содеянные грехи. Для верующего человека необходимость раскаяния и очищения души путем церковной исповеди была первым и основным шагом на пути к выздоровлению.

Одним из ключевых моментов, когда православный человек должен был обязательно исповедаться, – было приближение смерти. Данные метрических книг позволяют говорить о том, что подавляющее большинство населения умирало от несокоропостижных болезней: оспы, лихорадки, водянки, горячки и т. д. Умирающие успевали исповедаться, причаститься и собороваться. В таких случаях похоронили по всем церковным правилам, о чем делалась запись в метрической книге. Но были случаи и скоропостижных смертей: несчастные случаи, самоубийства, убийства и т. д. Для захоронения этих тел по церковному чиноположению на кладбище в таких случаях требовалось официальное разрешение констистории. При этом выяснялись все подробности смерти, какую жизнь вел человек до нее и был ли в последний Великий пост на исповеди – и «ежели... не убит, не зарезан, и сам себя не умертвил, не опился пьянистенного какого пития, или сам себя чем не удавил и если был правоверным, исправно посещал церковь, каждый раз ходил к исповеди и от Святых Таин не отстранялся, то мертвое его тело при оной церкви погребать по церковному чиноположению»<sup>28</sup>. В противных же случаях тело погребали за пределами церковного кладбища – «за городом, в приличном месте, без надгробного отпевания»<sup>29</sup>.

В народе бытовало мнение, что смерть без покаяния – наказание за неправедную жизнь. И такого человека на том свете ждут страшные мучения. Подобные взгляды не могли не оказать сильного эмоционального воздействия на поведение верующего человека. Небольшое количество смертей без покаяния, а по некоторым приходам Вологодской губернии за несколько лет и полное отсутствие таковых убеждают в этом.

<sup>20</sup> Куприянов А. И. Русский город в первой половине XIX в. М., 1995. С. 38.

<sup>21</sup> РЭМ. Ф. 7. Оп. 1. Д. 130. Л. 9.

<sup>22</sup> Там же. Д. 153. Л. 8.

<sup>23</sup> Там же. Д. 151. Л. 1.

<sup>24</sup> Там же. Д. 327. Л. 15.

<sup>25</sup> Имеются в виду так называемые «брачные обыски»: выяснение положения жениха и невесты, не состоят ли они в родстве и т. п.

<sup>26</sup> ГАВО. Ф. 361. Оп. 6. Д. 549. Л. 1.

<sup>27</sup> РЭМ. Ф. 7. Оп. 1. Д. 1826. Л. 17.

<sup>28</sup> ГАВО. Ф. 496. Оп. 1. Д. 3191. Л. 1. 3 – 4. 9. 11 – 14.

<sup>29</sup> Там же. Д. 2422. Л. 9.

Итак, источники позволяют утверждать, что подготовка православного русского крестьянина к церковной исповеди в XVIII – XIX веках была многоэтапной и состояла из нескольких устойчивых параллельных обычаев. Прежде всего выявляется ряд обычаев, основанных на церковно-канонической традиции: пост, усиленная молитва, чтение духовной литературы, отказ от супружеского общения, милостыня нищим и нуждающимся, примирение с ближними и соседями и т. д. Вторых, очевидно и устойчивое бытование обычаяев, рожденных народным благочестием и призванных усилить покаянные чувства: облачение в новые или чистые одежды, полное голодание, молчание, особая строгость поведения. В-третьих,

подготовка к исповеди включала и обряды, сохранившиеся в религиозности крестьянства с дохристианских времен, но к XVIII – XIX векам органично соединившиеся с православным миропониманием: прощание с землей, расплетание волос у девушек и пр.

Выявляются устойчивые нормы поведения и после исповеди и причастия (если исповедь не завершалась наложением епитимьи): подача проффор за здравие и упокой, возжигание свечей пред образами Спасителя, Божией Матери и своего святого покровителя, сохранение норм особо строгого поведения в течение 40 дней. Таинство исповеди оставалось основной вехой в покаянной практике крестьян.

